

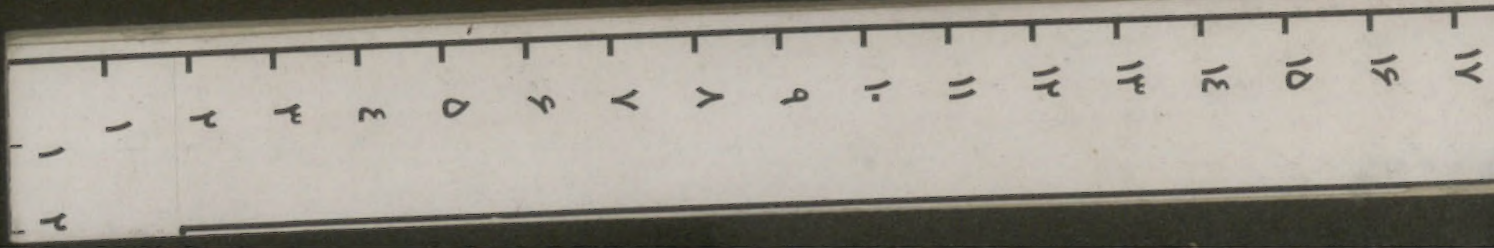
کتابخانه
موزه و مرکز اسناد
سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

۹۰۶



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	عقیده برزخیه
مؤلف	سید محمد صادق طباطبائی
جلد	(۹۰۶) از کتب (صطبر) اهدائی
شماره ثبت کتاب	۳۹۳۱

خطی اهدائی	کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۹۰۶	



۹۰۶



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: *تذکره نویسندگان*

مؤلف: *محمد صادق طباطبائی*

جلد: *۹۰۶* از کتب *(صلح)* اسلامی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: *۹۶۳۷*

۹۰۶

خطی اهدائی



کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۹۰۶

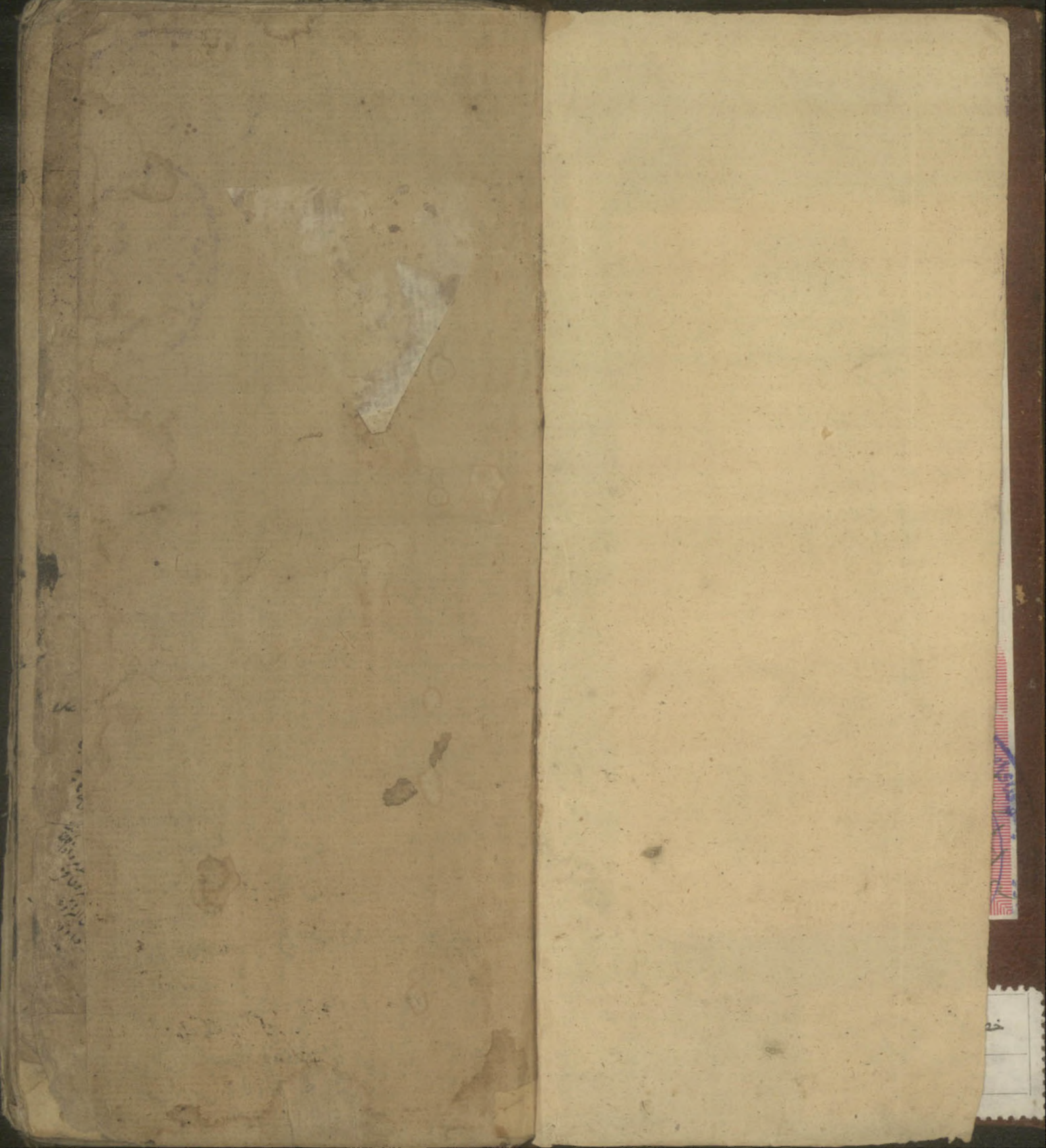
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸

۹۰۶



 کتابخانه مجلس شورای ملی		 کتاب	
مؤلف (ص) (از کتب) (اصط) (اهدایی)		مؤلف (ص) (از کتب) (اصط) (اهدایی)	
شماره ثبت کتاب ۳۹۹۷ ۱۱۵۱۱		شماره ثبت کتاب ۳۹۹۷ ۱۱۵۱۱	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی اهدائی
۹۰۶	



هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما في هذا الكتاب
 من النسخ والاصحاح
 والبرهان على صحة
 ما في هذا الكتاب
 من النسخ والاصحاح
 والبرهان على صحة
 ما في هذا الكتاب



بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وربت على مقدمة ولا مقامات
 وضامة بهذا وجه عبارة ابن كثير
 النسخ والاصحاح ان لفظة انت ههنا
 زائدة وقعت سحوا من اسم النسخ
 يدل على ذلك قول ابي جعفر في بعد ما انسخ
 انت قوله فاولها في المصنفات لفظ
 المصنف ويراد به ما قبل النسخ والاصحاح
 الراشد ويطبق على ما قبل المركب وسبب
 في باب الالفاظ وقد بين في ما قبل
 فقال ان المصنف ليس بمتكلم في امره
 بطلب على المركبات انما يتبعه
 ثم قال يدل على ذلك قول
 فيما بعد واما انما كانت
 ووجه الدلالة انه لو كان
 هذه زائدة لزم التكرار
 بلا فائدة فان قلت
 حكم ما ياره مناسبا مع ان
 الاخير السب بهذا الحكم
 ان التكرار لا ينافي فيكون
 نعم لو كان الاول

قوله ان لفظة انت ههنا
 زائدة وقعت سحوا من اسم
 النسخ والاصحاح ان لفظة
 انت ههنا زائدة وقعت
 سحوا من اسم النسخ
 والاصحاح ان لفظة انت
 ههنا زائدة وقعت سحوا
 من اسم النسخ والاصحاح

هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما في هذا الكتاب
 من النسخ والاصحاح
 والبرهان على صحة
 ما في هذا الكتاب
 من النسخ والاصحاح
 والبرهان على صحة
 ما في هذا الكتاب

هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما في هذا الكتاب
 من النسخ والاصحاح
 والبرهان على صحة
 ما في هذا الكتاب
 من النسخ والاصحاح
 والبرهان على صحة
 ما في هذا الكتاب

لا مطلوبه فانه يختار احد ما بعينه وان منتهى الجواب انه لما كان في عبارة
 اوله ان جواب السائل هو المذكور بهننا
 ولان كان الاثر بموجب ما لا ايضا فكانت في الواقع سبب في ان كانت في
 عبارة الشرح اشار الى ذلك حيث انه لم يذكر في العبارة الا انه في
 قال فالسائل لم يقل فالصواب **قوله** من كان في العبارة
 فالسائل ان يقال الوجه الثاني يدل
 على وجوب التصديق بعينه ما استدل
 على وجوب التصديق بعينه ما استدل
 يدل على انه لا بد من التصديق على بعينه
 من تصديق العلم به سمع في يدل على انه لا بد
 لا منع الشرح مطلقا **قوله** وفي
 جميع ما لا اجمال اراوه ان من تصدق
 التوجه ثابته علم باصول ثبوتها اجوا
 او اضلكم من جهة الغراب والبا
 يحصل عنه معتدته كعبته من ان كل
 من من سائل الخوفا مدعى في تلك القوة
 فاذا اورد عليه منه معينه منها

[illegible][illegible]

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the right page, written in a cursive script.

فقد علم ان العلم اوله الى المصور والمصورين
ولم يكن ان تعلم كل منهما ضرورة وانما يتفرقا
ليكن انما بين المصورين ان يكون
المصور است باسرها من ضرورة ان يكون
اوله الى المصورين ان المصور است فلا
الاجتماع الا ان المصورين المطلقين مع وقد
عرفت ان المصورين ذلك **قوله**

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

المصورين ان والكاتب ومع
ايضا اما بعد ان المصورين المطلقين وعلا

والا فانه من جهة المصورين ان
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

فقد علم ان المصور قد يكون ممتد او اعدا
المصورين ان وقد يكون ممتد او اعدا

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discussion.

الطعن في تاريخ العرب من احوالهم في زمانهم.

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الف

۱۰۰
 ۹۹
 ۹۸
 ۹۷
 ۹۶
 ۹۵
 ۹۴
 ۹۳
 ۹۲
 ۹۱
 ۹۰
 ۸۹
 ۸۸
 ۸۷
 ۸۶
 ۸۵
 ۸۴
 ۸۳
 ۸۲
 ۸۱
 ۸۰
 ۷۹
 ۷۸
 ۷۷
 ۷۶
 ۷۵
 ۷۴
 ۷۳
 ۷۲
 ۷۱
 ۷۰
 ۶۹
 ۶۸
 ۶۷
 ۶۶
 ۶۵
 ۶۴
 ۶۳
 ۶۲
 ۶۱
 ۶۰
 ۵۹
 ۵۸
 ۵۷
 ۵۶
 ۵۵
 ۵۴
 ۵۳
 ۵۲
 ۵۱
 ۵۰
 ۴۹
 ۴۸
 ۴۷
 ۴۶
 ۴۵
 ۴۴
 ۴۳
 ۴۲
 ۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

[illegible]

للكم الاية، فو

54

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

قوله العالم والمعلوم من غير

من القول ان يقع ويكون ما يكون ويثبت
به الحق الحكم مستقلا وان كان مستقلا من حال
هذا التفسير ان الادراك ان لم يكن هو
لكن في القسم الاول وان كان هو
لحقه المصدق وح لا يلزم ان يكون
معتقده الحكم عليه وهو او تصور الحكم
وهو ولا يوجبها معا وهذا مقتضى
يزعم ان يكون بخلافه المقتضى
المتكف مقتضى لانه ادراك هو من
ولكن على الرغم ان يكون ادراك التفسير
وهو مقتضى لان الحكم عارضا عن مقتضى
وهو يلزم ان يكون الحكم عارضا عن مقتضى
عارضا فان قلت قد خرج المعنى بان
الجموعه المركبة من الادراك الحكم مستقلا
بالصدقين وذلك من حيث ان ما لم يثبت
قلت ذلك لا يكون مقتضى لان التفسير
الجموعه المركبة من الادراك الحكم مستقلا
بالصدقين وذلك من حيث ان ما لم يثبت
قلت ذلك لا يكون مقتضى لان التفسير

من القول ان يقع ويكون ما يكون ويثبت
به الحق الحكم مستقلا وان كان مستقلا من حال
هذا التفسير ان الادراك ان لم يكن هو
لكن في القسم الاول وان كان هو
لحقه المصدق وح لا يلزم ان يكون
معتقده الحكم عليه وهو او تصور الحكم
وهو ولا يوجبها معا وهذا مقتضى
يزعم ان يكون بخلافه المقتضى
المتكف مقتضى لانه ادراك هو من
ولكن على الرغم ان يكون ادراك التفسير
وهو مقتضى لان الحكم عارضا عن مقتضى
وهو يلزم ان يكون الحكم عارضا عن مقتضى
عارضا فان قلت قد خرج المعنى بان
الجموعه المركبة من الادراك الحكم مستقلا
بالصدقين وذلك من حيث ان ما لم يثبت
قلت ذلك لا يكون مقتضى لان التفسير
الجموعه المركبة من الادراك الحكم مستقلا
بالصدقين وذلك من حيث ان ما لم يثبت
قلت ذلك لا يكون مقتضى لان التفسير

المراد من قوله لا ينفك عن الله تعالى
هو انه لا ينفك عن الله تعالى في
الوجود والعدم والخلق والعدم
والخلق والعدم والخلق والعدم

اوراك باعدا وكن ولا يكن ان يميز
المعنى من ان يكون احد ما متساويا
للاخر اطلاقا بل ان يكون قسمين
لا وقت انهما من واحد اما المقصور
الاوراك مطلقا اعني ما هو عاقل للعلم
فهو معنى اقر وانما المقصور بطلان
المعنى من ان يكون احد ما متساويا
ولا معنى الاقول اعني الاوراك

لما ذكر ان المعنى بالكل فقد يفرق
او اراد بالمتدين الجوع المراد
والكم واراد بالمقصور ما هو اقل
فقد يفرق ايضا بين المقصور قسم المقصور
بالمعنى الاخص وقسم من المقصور بالمعنى العام
فما اشكال في ما هو المراد والقوم اطلاقا
ظاهر عبارته بوجهه ان يكون
المقصور والمقصور القابل له كما مرناه

المراد من قوله لا ينفك عن الله تعالى
هو انه لا ينفك عن الله تعالى في
الوجود والعدم والخلق والعدم
والخلق والعدم والخلق والعدم

قوله

المراد من قوله لا ينفك عن الله تعالى
هو انه لا ينفك عن الله تعالى في
الوجود والعدم والخلق والعدم
والخلق والعدم والخلق والعدم

قوله
المراد من قوله لا ينفك عن الله تعالى
هو انه لا ينفك عن الله تعالى في
الوجود والعدم والخلق والعدم
والخلق والعدم والخلق والعدم

المراد من قوله لا ينفك عن الله تعالى
هو انه لا ينفك عن الله تعالى في
الوجود والعدم والخلق والعدم
والخلق والعدم والخلق والعدم

المراد من قوله لا ينفك عن الله تعالى
هو انه لا ينفك عن الله تعالى في
الوجود والعدم والخلق والعدم
والخلق والعدم والخلق والعدم

فقط معاني التصديق فاعلم ان عدم التصديق
من غير مطلق متعين للتصديق والتكذيب
شبه مفهوم لفظ الشكور بل هو مستعمل في الادراك
وقد مر ان قدرا آخر وجعل المصدق شيئا للصدق
للفكر عند معنى واحد فافهم ما ذكرناه
ان الشكور لفظ الشكور انما يصدق من كلام
دون كلام وبهذا الالف ان كل من يصدق الاخر
عن المقسم الشكور وانما اذ فاعلم ان
المعنى فاما هو بالي است الاول لان المعاني
للتصديق عند ما خرج به يصدق بالتصديق فقط
وبس التصديق ففهم ان كل من يصدق
مطلقا فافهم الاخر من الاول ان كل من يصدق
المعنى التصديق شرفا او غير شرفا هو التصديق
لا الشكور فقط وعدم انما الاخر من الشكور
فقط لانه التصديق مطلقا فافهم الاخر من
الاستدلال **والشك** والشك وان كان عدم
التصديق من الاول

ما يصدق منه الاخر من الاول ان الاخر
الاستدلال ايضا متوجه على عبارة العنف ان
ان من منع من باب واما على عبارة
القوم فهو واراد من منع قلنا هو الجواب
لا يصدق الاخر من الاستدلال بل هو الجواب
من كلام القوم ايضا بل هو الجواب
كون لفظ الشكور من بابين ما اجترأ
عدم ان يكون التصديق مطلقا انما يصدق
من كلام من لا يصدق من مطلق الشكور
وارادوا ايضا معنى مقابله قطعاً مع انهم يصدقون
المشكور او ادعى لفظ التصديق الادراك مطلقاً
فالمشكور عندهم معنيان واما كلام القوم فافهم
فقط ان ان يكون التصديق من عدم شرفا او غير شرفا
للتصديق فقط وللشكور مع ذلك واما ان التصديق
مطلق على ما يقال للتصديق اخصر ما اجترأ
عدم الحكم على ذلك ان كل من يصدق
فقط

فقط معاني التصديق فاعلم ان عدم التصديق
من غير مطلق متعين للتصديق والتكذيب
شبه مفهوم لفظ الشكور بل هو مستعمل في الادراك
وقد مر ان قدرا آخر وجعل المصدق شيئا للصدق
للفكر عند معنى واحد فافهم ما ذكرناه
ان الشكور لفظ الشكور انما يصدق من كلام
دون كلام وبهذا الالف ان كل من يصدق الاخر
عن المقسم الشكور وانما اذ فاعلم ان
المعنى فاما هو بالي است الاول لان المعاني
للتصديق عند ما خرج به يصدق بالتصديق فقط
وبس التصديق ففهم ان كل من يصدق
مطلقا فافهم الاخر من الاول ان كل من يصدق
المعنى التصديق شرفا او غير شرفا هو التصديق
لا الشكور فقط وعدم انما الاخر من الشكور
فقط لانه التصديق مطلقا فافهم الاخر من
الاستدلال **والشك** والشك وان كان عدم
التصديق من الاول

فقط معاني التصديق فاعلم ان عدم التصديق
من غير مطلق متعين للتصديق والتكذيب
شبه مفهوم لفظ الشكور بل هو مستعمل في الادراك
وقد مر ان قدرا آخر وجعل المصدق شيئا للصدق
للفكر عند معنى واحد فافهم ما ذكرناه
ان الشكور لفظ الشكور انما يصدق من كلام
دون كلام وبهذا الالف ان كل من يصدق الاخر
عن المقسم الشكور وانما اذ فاعلم ان
المعنى فاما هو بالي است الاول لان المعاني
للتصديق عند ما خرج به يصدق بالتصديق فقط
وبس التصديق ففهم ان كل من يصدق
مطلقا فافهم الاخر من الاول ان كل من يصدق
المعنى التصديق شرفا او غير شرفا هو التصديق
لا الشكور فقط وعدم انما الاخر من الشكور
فقط لانه التصديق مطلقا فافهم الاخر من
الاستدلال **والشك** والشك وان كان عدم
التصديق من الاول

Handwritten marginal notes at the top of the right page, written in a cursive script.

Handwritten text in the main body of the right page, including several lines of prose and a small section of verse.

و هو الذي لم يتوقف حصوله على شرط كونه
الصدق من غير ان يكون له وجود في نفسه
فان الصدق لا يتوقف على وجوده في نفسه
بل يتوقف على وجوده في غيره
و هو الذي لم يتوقف حصوله على شرط كونه
الصدق من غير ان يكون له وجود في نفسه
فان الصدق لا يتوقف على وجوده في نفسه
بل يتوقف على وجوده في غيره

32

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, written in a cursive script.

Handwritten text in the main body of the left page, including several lines of prose and a small section of verse.

و هو الذي لم يتوقف حصوله على شرط كونه
الصدق من غير ان يكون له وجود في نفسه
فان الصدق لا يتوقف على وجوده في نفسه
بل يتوقف على وجوده في غيره
و هو الذي لم يتوقف حصوله على شرط كونه
الصدق من غير ان يكون له وجود في نفسه
فان الصدق لا يتوقف على وجوده في نفسه
بل يتوقف على وجوده في غيره

34

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.

هذه العبارة وان كان المقدم قد مضى كما مضى
 انكف بعد الاجتناع الى النظر قال بعض
 الاغنياء في قوله هذا المفسر لما كان
 من الاشياء فقولنا ان هذا هو
 انظر فكان ما كان كما كان نظر معلوم ان قد
قول ولا نظرا عطف على جريها ولا
 جمع منها اليقين المقبول والتقدير
 والمقصود بيان حال كل واحد منها
 عليه وان لم يكن كل واحد المقبول
 نظرا او لو كان كل واحد منها نظرا
 لكان كمثل المقبول بطريق الدور
 او التسلل وكل من كل واحد من
 التقديرات نظرا اذا لو كان كل واحد
 منها نظرا لكان كمثل التقدير بطريق الدور
 او التسلل وانما خرج منها كمثل
 التسلل والاختصار على ما بين ما قال
 وهو قولنا ان كل واحد من التقديرات

جعل المفسرين عبارة عن الجواب كما هو
 الايام فوالى هذا التقدير فقول
 واصبر جدا ليس كل واحد من التقديرات
 جريها ولا كل واحد منها نظرا حتى يتم
 بعض التقديرات جريها وبعضها نظرا وكل
 ليس كل واحد من التقديرات جريها ولا
 كل واحد منها نظرا حتى يتم ان بعض من
 بعضها نظرا كذا في جمع من التقديرات
 التقديرات اختصارا الى العبارة مع التفسير
 التسلل والاختصار كذا في كذا ليس
 جميع التقديرات جريها وانما ما خرج من
 من من التقديرات الرضا وهو ما لم يمتنع
 وكل ليس جميع التقديرات جريها وانما
 من من التقديرات الرضا وهو ما لم يمتنع
قول في نظرية التقدير او الدور
 بقول التقدير
 كل واحد من التقديرات
 وهو ان كان التقدير
 او ان التقدير كذا
 من التقدير

هذه العبارة وان كان المقدم قد مضى كما مضى
 انكف بعد الاجتناع الى النظر قال بعض
 الاغنياء في قوله هذا المفسر لما كان
 من الاشياء فقولنا ان هذا هو
 انظر فكان ما كان كما كان نظر معلوم ان قد
قول ولا نظرا عطف على جريها ولا
 جمع منها اليقين المقبول والتقدير
 والمقصود بيان حال كل واحد منها
 عليه وان لم يكن كل واحد المقبول
 نظرا او لو كان كل واحد منها نظرا
 لكان كمثل المقبول بطريق الدور
 او التسلل وكل من كل واحد من
 التقديرات نظرا اذا لو كان كل واحد
 منها نظرا لكان كمثل التقدير بطريق الدور
 او التسلل وانما خرج منها كمثل
 التسلل والاختصار على ما بين ما قال
 وهو قولنا ان كل واحد من التقديرات

جعل المفسرين عبارة عن الجواب كما هو
 الايام فوالى هذا التقدير فقول
 واصبر جدا ليس كل واحد من التقديرات
 جريها ولا كل واحد منها نظرا حتى يتم
 بعض التقديرات جريها وبعضها نظرا وكل
 ليس كل واحد من التقديرات جريها ولا
 كل واحد منها نظرا حتى يتم ان بعض من
 بعضها نظرا كذا في جمع من التقديرات
 التقديرات اختصارا الى العبارة مع التفسير
 التسلل والاختصار كذا في كذا ليس
 جميع التقديرات جريها وانما ما خرج من
 من من التقديرات الرضا وهو ما لم يمتنع
 وكل ليس جميع التقديرات جريها وانما
 من من التقديرات الرضا وهو ما لم يمتنع
قول في نظرية التقدير او الدور
 بقول التقدير
 كل واحد من التقديرات
 وهو ان كان التقدير
 او ان التقدير كذا
 من التقدير

هذا هو المطلوب في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم

وذلك لان ما سبق على سابقه ولو كان
 في وقت سابق كان موقفاً من
 واما في وقت سابق على سابقه فموقفه على
 نفس مرتين نفس موقفاً
 ان غرض حاصل الوجود ان يستخرج امور
 غير متناهية زمان واما في وقت سابق
 متناهية زمان اما استخراجه في وقت سابق
 غير متناهية زمان فاما في وقت سابق ان
 يحصل الامر بطريق التمثل فان آخر
 ان يكون حجة استخراجه في وقت سابق
 او في زمان متناهية زمان واما في وقت سابق
 ان يكون حجة استخراجه في زمان متناهية زمان
 غير متناهية زمان فاما في وقت سابق ان
 يكون حجة استخراجه في زمان متناهية زمان
 غير متناهية زمان فاما في وقت سابق ان
 يكون حجة استخراجه في زمان متناهية زمان

هذا هو المطلوب في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم

هذا هو المطلوب في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم

المطلوب الموقوف على كل واحد من
 الشيء لا يمكن ان يكون
 في وقت سابق كان موقفاً من
 واما في وقت سابق على سابقه فموقفه على
 نفس مرتين نفس موقفاً
 ان غرض حاصل الوجود ان يستخرج امور
 غير متناهية زمان واما في وقت سابق
 متناهية زمان اما استخراجه في وقت سابق
 غير متناهية زمان فاما في وقت سابق ان
 يحصل الامر بطريق التمثل فان آخر
 ان يكون حجة استخراجه في وقت سابق
 او في زمان متناهية زمان واما في وقت سابق
 ان يكون حجة استخراجه في زمان متناهية زمان
 غير متناهية زمان فاما في وقت سابق ان
 يكون حجة استخراجه في زمان متناهية زمان
 غير متناهية زمان فاما في وقت سابق ان
 يكون حجة استخراجه في زمان متناهية زمان

هذا هو المطلوب في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم

هذا هو المطلوب في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم
 وهو ما لا يمكن ان يكون
 الا في هذا العلم

في العلم والطلب...
 العلم هو المعرفة بالحقائق...
 والطلب هو الرغبة في الحصول على العلم...

فإن العلم لا يتحقق إلا بالطلب...
 والطلب لا يتحقق إلا بالعلم...
 فالتعلم هو العلم بالطلب...

والعلم هو المعرفة بالحقائق...
 والطلب هو الرغبة في الحصول على العلم...
 فالتعلم هو العلم بالطلب...

في العلم والطلب...
 العلم هو المعرفة بالحقائق...
 والطلب هو الرغبة في الحصول على العلم...

فإن العلم لا يتحقق إلا بالطلب...
 والطلب لا يتحقق إلا بالعلم...
 فالتعلم هو العلم بالطلب...

والعلم هو المعرفة بالحقائق...
 والطلب هو الرغبة في الحصول على العلم...
 فالتعلم هو العلم بالطلب...

والعلم هو المعرفة بالحقائق...
 والطلب هو الرغبة في الحصول على العلم...
 فالتعلم هو العلم بالطلب...

بر کینه همدردی مغفرت و رحمت کان و کین الی قریب

وذكر ان ارجح وانما حكم على الامور العبر

الشيء الذي يكونها بعد استلامها قال القدر

او فرمایند عدم ازوم الیهم فی الوجود

والنكاح كالتجارة من العداة في الجوار

المركب ايضا ففتح الطوب مفضل اي بالعقل

کتابخانه انجمن انجمن انجمن انجمن

والتأليف المهندسية في أوراسيا النفس

و ان الله ادر اكلنا ما نفضل فخورا

کامل التفسیر

مستأجرة و يكون ملك الامور و ما ياتيها الان

عند حصول المظروف عليها تجليد من المظروف

محتاجان لا یکنی من الامور العاجیه

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلته

لا بد من العلم بالدين

عند حصول المقامات الخمسة ان لا يكون هناك
الاولى من الثانية - ان لا يكون هناك العنصر الثاني

بالقوة العظمى ولا بد من هذا الجواز من قبل
هذا الزمان على حد ما هو في النسخة

قد يتوهم عدم اجتناب عقله لان

انظر تفصيل العباد اذا توجه اليه فربما ان

يُفْعَلُ عَنْهُ بِعِدَّةٍ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَفِيهِ الْإِسْلَامُ

وذلك انهم انما يتكلمون في العلم والادب

عزمتا بهر وفاد و طمان حصول التوبه

بطريق التعليل يستلزم ان يكون تلك الامور

حاصل اولی الاقان الذی فی شریعتہ و لو کان

الكم الطمان بالظفر فكل من عليه الا حلقه طاهر

مبادرہ لایتمکن من النظر واما حال الماء

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

لرجل منكم ابنا واولادك واولادك واولادك

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الصور لا يكون
الصور هي التي تصور بل هي التي تصور بها
الصور هي التي تصور بها والصور هي التي تصور بها

لنصفه حصول البهاو القريب له هذا وان
ان يقال ليس جميع الصور تصور
نظريا لان بعض الصور تصور حركية و
البرودة واما ما لم يكن تصور
كالتصديق بان النسخ والابيات لا يكون
برسوخان وبيان الكمال علم من جهة ونظرا
اما ما لم يكن بلانظر وكسب **قوله** اما ان يكون
جميع الصور والتصورات بدنيا **قوله**
يعني ان الصور اما ان يكون كلها بدنيا
او كلها نظريا او يكون بعضها نظريا وبعضها
بدنيا وقد بطل العنان الاولان فتعين
القسم الثالث ولكل حال التصديق
لا يخرج عن هذه الاقسام الثلاثة فانه قد وقع ما يتصور
من ان الاقسام تسعة فاحمل من حيث
الاقسام الصور في اقسام التصديق
ولا يخرج الصور والتصورات امور

لا شك في ان الصور
الصور هي التي تصور بها
الصور هي التي تصور بها
الصور هي التي تصور بها

جوده

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان الصور لا يكون
الصور هي التي تصور بل هي التي تصور بها
الصور هي التي تصور بها والصور هي التي تصور بها

موجوده فلم يتجه ان يقال جاز ان لا يكون
شي من الصور والتصورات بدنيا ولا
نظريا فان النظرى بفكره بدنيا وجاهزا
لا يكون شي بدنيا ولا بدنيا كزبد العود
فانه ليس كباقي ولا كاي **قوله** فان
من علم انهم اعدوا خفية **قوله** او في
على الكتاب التصديق فانها لم تحقق لا يخرج
ان يشك في تصديق الصور فان كان
لا يكون احد من الصور والتصورات بدنيا
الا ان الصور كلها بدنيا ولا يخرج
الكتاب عنه التمثيل او من هذا للتصور
وهذا للتصديق توضيحا **قوله** بحيث يطبق
عليها اسم الواح **قوله** اي الاسم
وهو الواح فانه في بدنية **قوله** ويكون
نسبة الى بعض التصديق وان مر هذا
والف في مفهوم اكثر من حيث المصطلح والمصائب

دوران كسب التصديق

الصور هي التي تصور بها

فقد كان من جملة ما كان عليه من العجز والضعف
في بعض الأحيان من أن يكون له في بعض الأحيان
من أن يكون له في بعض الأحيان من أن يكون له في بعض الأحيان

عمره ۱۰۰ ساله و در این سال
در این سال در این سال
در این سال در این سال

النعمان على زيد مثلاً فيجعل النقص ويجعل عفوياً

الحاج به قول الخافج والشيخ باقية في قولنا
الكتاب يستلزم ان يكون مقتضى ما
وهي التوهم من النسخة المخلو بالكتاب
المصور والمقتضى في ذلك فانه
مقتضى ما كانت خارج من النسخة
بل بعض اجزاء بدعي كالتل الاول فانه
استجلبت كجانب لا يخرج الى بيان
بل كل من مقتضى وجهين كجانب
القرب الاول من التل الاول مقتضى
الكيفية التي هي مقتضى حزم بدعي بالكتاب
ايضا وكذا قال في الغريب في الكتاب
الاستلزام فانه من علم المصنف ولم
وجود المعلوم علم وجود الدائم فلهذا
بدعي ان مقتضى المصنف المذکور
الذاتية الملائمة والمقتضى الذي لا بد
الملازمة يستلزم ان مقتضى

جميع تلك التوهمات او مقتضى ما يمكن
العلم بمقتضى التوهم في **الاشارة**
جواب معارضة اذا استدرك على مطايع
فالعلم ان مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
والهذه منها على التوهم مقتضى مقتضى
مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
الى خارج فان مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
ان مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
لم ينع من التوهمات لا مقتضى ولا مقتضى
بل او مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
والا مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
لان الكتاب مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى

ارم الدور او القفل ولم يفتحت التاج
 طاهر العفر اذا كان الناس حان
 يخدم الله في الظفر وان سبيل الى ارم
 الدور او الشيل في كتب الفريبات
 المرح الى النبطي لاني تفرط ارمها
 تحسب في وحين ان يقال لاجين المهر
 الامتياز الى النبطي لاني تفرط ارمها
 ان حاد ما اقل هو جيني كسج ارمها
 يستغنى عن مودنه في الكتب او جيني
 كسج ارمها حتى يستغنى عن مودنه
 وبين مودنه في الكتب او جيني
 يستغنى عن مودنه في الكتب او جيني
 مع كونه في الكتب او جيني
 الكتب او جيني في الكتب او جيني
 لان الكتب او جيني في الكتب او جيني
 في الكتب او جيني في الكتب او جيني

7E

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, showing dense cursive writing.

والحكم به ولو جعل الامر على ما بين الامر والامر
 هذا الحق في القواعد وهو عدم الظن
 الدليل على المدعى ان الدليل لا يثبت الا امر
 والصدق انه كتب من امور كذا وانما لم يثبت
 يكون ذلك الحكم المدعى لغيره لا لغيره
 المستوفى ومنها من تقدم التصور على التقدير
قولنا لا نقل لغيره من حيث هو من حيث
 هذه المسئلة لان المسئلة اذا كان كذا
 بالامر ولكن لا من حيث هو من حيث
 انه كذا **قولنا** ولكن لا تفرق اذ امره
 واستحقاقها بالامر لا بالظن او الارادة
 بغيره بل هو لا يتصور باو تقديره بالامر او
 فان به انما من التي فاعلم ذلك وانما
 اراد ان يحصل هو كذا **قولنا** لا يثبت
 فليس الامر على ما بين الامر والامر
 جعل الامر كذا ومن الامر فاعلم ذلك

(فذلك)

هذا الحق في القواعد وهو عدم الظن
 الدليل على المدعى ان الدليل لا يثبت الا امر
 والصدق انه كتب من امور كذا وانما لم يثبت
 يكون ذلك الحكم المدعى لغيره لا لغيره
 المستوفى ومنها من تقدم التصور على التقدير
قولنا لا نقل لغيره من حيث هو من حيث
 هذه المسئلة لان المسئلة اذا كان كذا
 بالامر ولكن لا من حيث هو من حيث
 انه كذا **قولنا** ولكن لا تفرق اذ امره
 واستحقاقها بالامر لا بالظن او الارادة
 بغيره بل هو لا يتصور باو تقديره بالامر او
 فان به انما من التي فاعلم ذلك وانما
 اراد ان يحصل هو كذا **قولنا** لا يثبت
 فليس الامر على ما بين الامر والامر
 جعل الامر كذا ومن الامر فاعلم ذلك

وهو كذا لان النفس من القواعد
 القواعد من الامر كذا او امره ان
 تنقل الامر من حيث هو من حيث
 منها الى الامر والامر ان تنقل الامر
 فهو من حيث هو من حيث هو
 البعث الى الوجوه ان بل يقول ان من امره
 استحقاقه من حيث هو من حيث هو
 اذ لا يمكن ان يكون الامر كذا
 فذلك من حيث هو من حيث هو
 في العلم كذا ان الامر كذا
 الامر على الوجه كذا ان الامر كذا
 يكون من حيث هو من حيث هو
 النظرية فانها امور قانونية من حيث هو
 ودرها بكونه من حيث هو من حيث هو
 لا يكون بها من حيث هو من حيث هو
قولنا بل من العلم به امره بالامر والامر

هذا الحق في القواعد وهو عدم الظن
 الدليل على المدعى ان الدليل لا يثبت الا امر
 والصدق انه كتب من امور كذا وانما لم يثبت
 يكون ذلك الحكم المدعى لغيره لا لغيره
 المستوفى ومنها من تقدم التصور على التقدير
قولنا لا نقل لغيره من حيث هو من حيث
 هذه المسئلة لان المسئلة اذا كان كذا
 بالامر ولكن لا من حيث هو من حيث
 انه كذا **قولنا** ولكن لا تفرق اذ امره
 واستحقاقها بالامر لا بالظن او الارادة
 بغيره بل هو لا يتصور باو تقديره بالامر او
 فان به انما من التي فاعلم ذلك وانما
 اراد ان يحصل هو كذا **قولنا** لا يثبت
 فليس الامر على ما بين الامر والامر
 جعل الامر كذا ومن الامر فاعلم ذلك

هذا الحق في القواعد وهو عدم الظن
 الدليل على المدعى ان الدليل لا يثبت الا امر
 والصدق انه كتب من امور كذا وانما لم يثبت
 يكون ذلك الحكم المدعى لغيره لا لغيره
 المستوفى ومنها من تقدم التصور على التقدير
قولنا لا نقل لغيره من حيث هو من حيث
 هذه المسئلة لان المسئلة اذا كان كذا
 بالامر ولكن لا من حيث هو من حيث
 انه كذا **قولنا** ولكن لا تفرق اذ امره
 واستحقاقها بالامر لا بالظن او الارادة
 بغيره بل هو لا يتصور باو تقديره بالامر او
 فان به انما من التي فاعلم ذلك وانما
 اراد ان يحصل هو كذا **قولنا** لا يثبت
 فليس الامر على ما بين الامر والامر
 جعل الامر كذا ومن الامر فاعلم ذلك

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

اذا كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...

يكون جارا للفعل من غير ان يشترط ان يكون
ايضا يكون مشتركا بين الابداء والابتداء
لكن في الابداء من غير الابداء...
من الابداء...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...

فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...

على التقسيم واذا اراد ان يثبت اليها...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...

فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...

فان كان الفعل متصلا بالمتن...
فان كان الفعل متصلا بالمتن...

ويعاد حروا الى غيره وكذا من العبد وكذا من العبد
في النظر الى غيره وهو من العبد وكذا من العبد
 ويطع النظر من غيره من العبد وكذا من العبد
 انهم ويطع النظر من غيره من العبد وكذا من العبد
 محتمل للصدق والكذب فلو كان من غيره وكذا
 جزر البول لا يمكن الكذب فلو كان من غيره وكذا
 لم يرد في بعض الاوه من لفظ اذا يطعن النظر
 خصوصية الحكم ولا يحق فعله من غيره وكذا
 ان يثبت في حق من لا يثبت في حق غيره وكذا
 والكذب من العبد وان كان بالنظر ومنه كان
 الى ملك فلو كان صدقا فلو كان الكذب وكذا
 ان مثل قول الحق اعلم من غيره وعرفه من غيره
 التي هي العلم بها عند ظهورها في الخارج المشكك
 عند الكذب اصلا هو ان الصدق وما بالصدق
 كذب فكلها لا اذ هو في النظر من غيره من العبد
 وقد قال في اصوله ما هو عليه من غيره من العبد

هذا هو العلم بها عند ظهورها في الخارج المشكك
 عند الكذب اصلا هو ان الصدق وما بالصدق
 كذب فكلها لا اذ هو في النظر من غيره من العبد
 وقد قال في اصوله ما هو عليه من غيره من العبد

ويعاد حروا الى غيره وكذا من العبد وكذا من العبد
في النظر الى غيره وهو من العبد وكذا من العبد
 ويطع النظر من غيره من العبد وكذا من العبد
 انهم ويطع النظر من غيره من العبد وكذا من العبد
 محتمل للصدق والكذب فلو كان من غيره وكذا
 جزر البول لا يمكن الكذب فلو كان من غيره وكذا
 لم يرد في بعض الاوه من لفظ اذا يطعن النظر
 خصوصية الحكم ولا يحق فعله من غيره وكذا
 ان يثبت في حق من لا يثبت في حق غيره وكذا
 والكذب من العبد وان كان بالنظر ومنه كان
 الى ملك فلو كان صدقا فلو كان الكذب وكذا
 ان مثل قول الحق اعلم من غيره وعرفه من غيره
 التي هي العلم بها عند ظهورها في الخارج المشكك
 عند الكذب اصلا هو ان الصدق وما بالصدق
 كذب فكلها لا اذ هو في النظر من غيره من العبد
 وقد قال في اصوله ما هو عليه من غيره من العبد

نظر

من الامام محمد بن ابي جعفر
عليه السلام الى الامام محمد بن ابي جعفر
عليه السلام

طلب الفعل فلا يندرج في الرتبة والاضاء المطلوب
 الاستقام هو تقييد الفعل بالحكم لا المفعول الذي
 فعل الحكم والسقيم فعل بلا شبهة وجزم ما ذكرناه
 فان قلت التقييد ليس تفاديا لفعل الجواب
 والباء ودر من لفظ الفعل اذا اطلق هو الالتماس
 القادرة من الجوانح قلت فعل هذا يلزم ان
 يكون حوك فمضى وعسى وما بينهما ١٩١ و١٩٢
 قطعاً ولم يغير النسبة التقوية ففعل
 الاستقام بتبعية طلب مفعول غير الحكم من استقام
 فالتسوية التقوية وجبة ويرد بان العقود الا
 من الاستقام في الحكم غير مفعول الذي طلب لا يتبعه
 ما غير الحكم من الاستقام فاذا لم يفظ العقود
 الا يمكن ان يكون تلك النسبة وحدها لا غير ذلك
 سهل والنتيجه ان لا يضافه وذهب جماعة الحكماء
 الى ان المظا بالنتيجه ليس هو عدم الفعل كما
 انبتا در اللفظ لان عدمه مستمر من الازل فلا

هذا هو المطلوب
 في قوله طلب الفعل
 في قوله الاستقام
 في قوله التقييد
 في قوله الجواب
 في قوله الباء
 في قوله الالتماس
 في قوله الجوانح
 في قوله مفعول
 في قوله الاستقام
 في قوله النسبة
 في قوله التقوية
 في قوله العقود
 في قوله التبع
 في قوله ما غير الحكم
 في قوله الاستقام
 في قوله اللفظ

يكون

يكون مستورا بعد ولا جاز لا يتصور فيكون الفعل
 بل المظا هو كونه الشيء من الفعل في زمانه
 المظا هو ان المظا هو ان الفعل ان المظا هو
 فعل في زمانه وهو كونه من زمانه
 الا وهو كونه في زمانه وهو كونه في زمانه
 فعل في زمانه وهو كونه في زمانه
 الى ان المظا بالنتيجه هو عدم الفعل وهو مستور
 باعتبار استمراره اذ لان الفعل في زمانه
 عدمه وان لا يفعل في زمانه
 من طلب الفعل لا يندرج في الرتبة والاضاء المطلوب
 غيره وان طلب الفعل وطلب تركه وقد عرفت
 الاستقام ان يضاف الى طلب الفعل وطلب تركه
 من الفعل لا غير من الفعل
 فاما فمفعول من المفعول
 هو الصم فمفعول من المفعول

هذا هو المطلوب
 في قوله طلب الفعل
 في قوله الاستقام
 في قوله التقييد
 في قوله الجواب
 في قوله الباء
 في قوله الالتماس
 في قوله الجوانح
 في قوله مفعول
 في قوله الاستقام
 في قوله النسبة
 في قوله التقوية
 في قوله العقود
 في قوله التبع
 في قوله ما غير الحكم
 في قوله الاستقام
 في قوله اللفظ

الشمسة

119

۹۶۵

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top right of page 122.

Main body of handwritten text in Arabic script on page 122, including a large section of text at the bottom.

Main body of handwritten text in Arabic script on page 123, including a large section of text at the bottom.

Handwritten marginal notes in Arabic script along the left margin of page 123.

[illegible][illegible][illegible]

١٥٨
 قوله تعالى ان الله انزل القرآن بالحق والصدق
 من الوحي المحمدي ليعلموا ان الله انزل القرآن
 بالحق والصدق من الوحي المحمدي ليعلموا ان الله
 انزل القرآن بالحق والصدق من الوحي المحمدي
 ليعلموا ان الله انزل القرآن بالحق والصدق
 من الوحي المحمدي ليعلموا ان الله انزل القرآن
 بالحق والصدق من الوحي المحمدي ليعلموا ان الله

[illegible][illegible]

ازم من پوست البنان بن عيسى ابن ميمون

من وجه الموت المشرق هو ان ليس بن ذلك المقبض

شروع اسلام علیہ دلائل و دہنا حقائق ان کی طرح

الكتاب الثاني من سبعة اجزاء في بيان ما كان عليه حال العرب في الجاهلية

من وجه لسان الله تعالى في حق من لا يحسن الصلاة

المدنى (الشيخ) العوم ونبوت العوم (الشيخ)

باب انتفاع المؤمن بالجهنم

١٤٠٠

قرآن و فقه و احکام و موعظه و تفسیر و علوم دینی

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
أمرين أحدهما ظاهر والآخر باطن

لعل في كتاب الكفر يكون حارة وانه لا يصدق في

فأعلم ان النفس هي الباطن المحجوب

لا يخلو من ذلك ان لا يحول الله بين الكلمات

فإنما هو أن يقول البانية بوجوه متخرفة في البانية المتخرفة

والله اعلم بالصواب

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

السوطي واما ابنس الحانلي فلهذا ما وجد في النسخ السوطية قوله وكذا

فضل نعيم النور العا او النور العا او دبا العا منها الطوق

وہاں نقل السخانی علیہ السلام ان السخانی ما یجوز غلوہ فی العلم

ما هو كذا في قوله لا تفرق بين ان حجج معونات النوا

معقولاته واما كونها كون معقولاته فليس على كونها

مضموماً لكانت او جنباً معقوبات لت فل فطوى **قوله** فطوى

جميع ممتلكات الباقين في جميع العصور القديمة لأن الكائنات كلها

فان علمت هذا الامر عدم الوثوق بغير الله تعالى

لأنه ان يكون له في حق الفصول الحقوق المشتركة

وَجِيءَ بِالْعَلِيِّ وَنُصِّرَ لَهُ بِرَبِّهِ زَيْنُ الْعَابِدِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وهذه احدى النسخ التي في المتاح

مستتر که گفته آن فعلی و افعال ماضیه منتهی الیه است

الاصحاح الاول في بيان ما هو عليه الحق في الدنيا والآخرة

والنار والحق من الحق بل لا راية والحق طلق وكذا الميراث

لأنه في هذه الحالة لا يتناول معناه في نفسه

الحق انما يفرقة لا يسير في دور التمسك بالامانة مفقودة

21

17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 85

84

[illegible][illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

Handwritten marginal notes at the top of page 147, including the phrase "بسم الله الرحمن الرحيم".

Main body of handwritten text on page 147, written in Arabic script. The text discusses philosophical or theological concepts, with several lines underlined in red ink.

Main body of handwritten text on page 146, written in Arabic script. The text continues the discussion from the previous page, with some lines underlined in red ink.

Handwritten marginal notes on the left side of page 146, continuing the text from the main body.

Handwritten marginal notes on the bottom left of page 146, including the phrase "بسم الله الرحمن الرحيم".

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

فانظر من الشقيق فهدا المصنف
لما هو لاسحق بن العباس

[illegible][illegible]

محمول على المطلق في الوجود والماهية المطلقة والوجود
 الى الماهية. وهذا مما ليس متفق الوجود على محموله
 الى كونه لا مساوية لتعلق الوجود به في كونه
 منها ليقين محقق كما قد علمت. علمت ان تعلق الوجود
 بالماهية لا ينافي الوجود المطلق او الماهية التي لا تعلق
 كقولك ان الوجودية الماهية لا ينافي الوجود المطلق
 لا على الحقيقة في كونه. ومن ثمة ما قد علمت. وان تعلق
 الماهية بالوجود الماهية التي لا تعلق كقولك ان الوجود
 الماهية محمول الوجودية الماهية لا ينافي الوجود
 او كقولك ان الوجود الماهية محمول الوجود الماهية
 محمول الوجود الماهية التي لا تعلق كقولك ان الوجود
 وتعلق الوجودية الماهية كقولك ان الوجود الماهية
 الوجودية فلا يخفى ان يكون في نفسه لا ينافي كونه
 الماهية التي لا تعلق كقولك ان الوجود الماهية
 وهي التي لا ينافي الوجود الماهية كقولك ان الوجود

ويجوز في قولك صلح انما الدال الموحدة لا تثبت

المرأة الفريسة بعد الحادثة أو البقرة - المواقف

فصل هجدهم في بيان سبيل من عما يقابلهم من غير

من الوثائق والسير: اعيان الوثائق الطولية الطولية والسر

وَقَدْ كُنْتُ تَحْتَكَ مَا سَلَّ مِنْ يَدِي وَفِيهِ الْوَجْهِ

المكة واليه المصير

طريق إلى القدر المذكور وهو ينير على هذا القول من

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة الفاتحة

دون المواليد يوسون الحكم المواليد بانها اخص قضاة

لا بد من التفتيش على السبل الواقعة على الكيف والقدرة

فلا تتركوا في بيت الكعبة من الإبريق العجماني جزءا من الغنم

ان ما وجدني في كتاب الله من قوله تعالى ان الله يحب المتقين

فرع من الشجر الذي في البحر

في القاموس

الملك الناصر

...

منه من غير ان يكون له ولد من غير ان يكون له ولد من غير ان يكون له ولد

(البقرة عاشر الدوام الموقوف على النور العظمى في دار السلام)

هو الذي هو الرب السبع المذبحون من صنف من صنفها النفا

وإن كان من جهة اليمين فليكن اليمين من جهة اليمين

مؤيد في الامور والاعمال والى ان يكون العبد في القربى من الله تعالى

السنة من قبله المذموم من السبعين وأولها من الأندلس

العمل بمقتضى النسخة من الألفين المتبقية من النسخة

موت و غرضت ان کائن المرء هو لم یفان قبل جوارح کما

الخبر في الأصل من بعض النسخ التي كتبت في القاموس

منه و لا بد من التمسك بالحقائق الالهيه في كل حال

منه من قديم السنين في ايام الخلفاء الراشدين والسياسيين
الذين هم الان في مملكة العكا مع الاسلام وكونهم في كسند

و به نفع و دلالت ان يكون متيق العكس و لكن خرافة كنهه محتمل

الاجتهاد في العلم بحسب مقتضى الحال مع العلم ودين الله تعالى

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. There is no text or other markings on the page.

[illegible]

10

المولود من ابته فقولنا قل ليس
 حرجنا الى ابته المولود منكم ان ابته فقولنا
 بولد المولود فاذالم تصدق صدق ليس ليس
 ليس وكان منه سبب علي بن
 صادق عليه سبب فلا جاز ان تصدق في ذلك
 البعض ويتم الدليل ان ابته المولود المولود
 وان كانت اعلم حرج المولود المولود من ابته
 ان ابته المولود ليست اعلم منها بل حرج وستر
 لها واذاتم الدليل على انعكاس المولود المولود
 ثم الدليل على انعكاس المولود المولود المولود
 انعكاس في المولود المولود على انعكاس المولود المولود
 كنعقها فخرج في المولود من ابته فقولنا
 انعكاس المولود واذالعج في انعكاس المولود
 فقولنا يقال لانهم ان اشقاء الانام يستلزم
 اشقاء المولود وانما يستلزم ذلك لان المولود
 باقية في تقدير اشقاء الانام من حرج لم يحزنه ان

五

يكون اشتقاق الاسم من ذلك لا في نفسه فاذا فرض
 وادعى لم يبق الترتيب معناه في غير ان يستلزم الكل
 يعني ما قد اخبر الله في الاصل ويجعل اجزاء الاصل
 اي من الكس يقضي له انما تستعبده المتن بهذا المعنى
 ونحو ان يقول ما قد يقضي اجزاء الله في الاصل
 ويجعل اجزاء الاول من الكس لان السهل الاول
 يجعل من المتبقي الذي يراى به الذات والفرق
 الثاني هو اجزاء التي يراى به الوصف فيجب على
 المص هو ان يجعل اجزاء الاول من الكس موصوفا
 كونه يقضي اجزاء الله في الاصل يستلزم يقضي
 فيجعل اجزاء الاول من الكس موصوفا بصفة الله
 اعني كونه يقضي اجزاء الله في الاصل او فرت
 يجعل يقضي اجزاء الله في الاصل اجزاء اول من
 الكس ثم ان يراى به المفعول الاول الوصف
 ونحو الثاني الذات فاذا فرض به المتبقي الباقى
 ما ذكره الشرح وانه التلخيص الاول فلا يلزم

ان قوله

ان قولنا لا شيء من ليس وانما يستلزم
 واما لان انت لينة المدة لا يستلزم الاجزاء
 المحصل قد عرفت طريق دفع ذلك بان ذلك لا
 سلبية المحل هي سلبية لجزءه المحل يقضي
 من دفع لينة قوله وليس سلبية لكن لانهم استلزم ان
 من ليس بالضرورة لكل بالضرورة
 واما الثالث فلا يلزم قول قد يكون اذا
 لم يحتمل الى قد بقي في هذا المقام
 هي ان يقال احد الامور الثلاثة واقع قطعا
 عدم استلزام الكل للجزء واما عدم استلزام الكل
 الثالث شرح الشرحات المتقدمة واما ثبوت المتقدمة
 اجزائية بين ما يرين كما ينبغي ان لا يصح
 سلبية كلية لزومية فشي من المورد وذلك
 لان الكل ان لم يستلزم اجزاء فذلك هو الامر
 دل وان يستلزم فاما ان لا ينجز الكل الثالث
 فذلك الامر هو الثاني فان اشج بقدر شرطه

جميع الشئخ للذي زعمه الخيرية بين أي شئ كان
 ولو كانا نقيضين بان يقابل كل شئ الآخر فقد يكون
 اذا ثبت احداهما بان الآخر لا يصدق السبابة
 الكلية للزعمه لصدق اليقين على كل شئ آخر
 البرزخية في جميع الموضوعات التي هي في العلم
 من الفرض الكلاسيك في القياس ذلك لان تمامه
 العلم الكلاسيك في علمها التي ادراكها كانت
 يقاوت في الموضوع في تلك هي الادراكات القد
 يقاوت الادراكات الضرورية في ما يطلبها
 لكونها سأل التي تلك الصدقات والبرج
 في ذلك ان الصدقات الكلاسيك التي
 وضعت في مرتبة اليقين وهو يمكن ان يكون
 لا انظار الحقيقة في المبادئ العظيمة في
 مطلوبة في العلوم الحقيقية الكلاسيك في الادراكات
 واصل الكلاسيك في ذلك لعل متغير في علم
 يطلب الصدقات في العلم الحقيقي الكلاسيك

وذلك

وسأل الى الصدقات المطلوبة لذلك
 لم يقد الصدقات بالصدق وان كان
 ذلك بخلاف تدوين الصدقات اذ كانت
 بآية تقنع النفس بدون الصدقات فذلك
 ضارست مقلوبة في العلم المرفوعة دون
 الصدقات وازداد لان المطلوب ذلك
 هو العلم الحقيقي كان البحث في علمه
 عن الطريق الموصل اليه داخل في القضايا
 القياس الى البحث في الموصل اليه في العلم
 الحكيمه ثم ان الموصل الى الصدقات في علم
 الى قياس واستقراء ويشمل كل العدة منها
 والمفيد للعلم اليقيني هو القياس وضار الكلاسيك
 فيه مقصدا ومطلبا على في الفرض الكلاسيك
 الى الكلاسيك في الموصل الى الصدقات في القياس
 الى سأل في علمه بهداجيل الاستقراء
 والتمثيل في علمه القياس في العلم

فان القول يعني ان القياس هو قول هو مركب
 من القضايا المعقولة واما مسمى هو المركب
 مع القضايا المعقولة والاول هو القياس حقيقة
 والثاني انما يستحق تقييداً لدلالة على الاول
 وهذا احد يمكن ان يجعل هذا القول احد منها
 فان جعل جنة القياس القول براد القول
 والقضية الامور المعقولة وان جعل هذا القول
 للمسمى براد به الامور المعقولة وعلى التفسير
 براد به القول الاخر الذي هو التسمية القول
 المعقول لان المصلحة التسمية غير لازم للمعقول
 المعقول ولا للمسمى ليندرج
 ٢ احد الصديق العلومات كما دينا
 يريدونه لو قيل قول براد به قضايا
 لذرنا قول براد به الامور لان تلك القضية
 صادقة في النفس مع ما يترجمها التسمية
 عن الحد القياس الكاذب المتعارفات من قوله

والقول

استلست لينا ولها جميعا فان ادلة الشرط
 فيقول المحقق المسمى لان قول
 المراد بذلك هو ان التسمية لا يمكن ان يكون
 قد تارة بعضها في القياس لان يكون عين
 احد المتعينين لان يكون غير غير المتعينين
 والاول كان العلم التسمية مع القياس
 بمرتبة او مرتبتين كذلك فقيده لا يمكن ان
 يكون عينه من كونه القياس الاول كان التسمية
 التسمية مع القياس مع التسمية حقيقة
 لا يضر المصنفين بها وكل بيت حل
 لا يترجم به من كل قياس فتراني لا يترجم
 من نفس ذلك لان القياس لا يترجم عن
 امر من باب المجموع المطلوب وانما لا يترجم
 هو القياس الاستدلال التسمية في الابد في القياس
 حجة من بين ذلك في امر الاقتران في التسمية
 يكون فيه له نسبة الكل واحد في المطلوب

فيحصل مودرتان قطعتا سواء كانا جنتين أو لا
 فهو مخرج المخرجين من المخرجين
 في الاغلب من المخرجين المخرجين المخرجين
 الكمية وموضعها من المخرجين المخرجين
 جازان يكون سببا في ذلك
 بينهما في فضل المخططات التي في المخططات
 بحسب المخرجين في المخرجين المخرجين
 لمباشرة المخرجين المخرجين لان الامر
 الاول سقط اذ ثانيا في المخرجين المخرجين
 والامر في المخرجين المخرجين المخرجين
 الصغرى مخرجين من الكليات في الكبرى فيحصل
 اربعة مخرجين في ذلك المخرجين المخرجين
 في اصل الشكل الاول هو المخرجين المخرجين
 او مخرجين في المخرجين المخرجين المخرجين
 اياها باو سبب فيكون المخرجين المخرجين
 اربعة مخرجين في المخرجين المخرجين المخرجين

المخرجين

المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 في المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 ان المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 او سبب فيكون المخرجين المخرجين المخرجين
 عن المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 الاسباب فيكون المخرجين المخرجين المخرجين
 سبب فيكون المخرجين المخرجين المخرجين
 المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 اما في المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 مخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 منه مخرجين مخرجين مخرجين مخرجين
 واما المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 اما في المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 فيكون المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 فيكون المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين
 المخرجين المخرجين المخرجين المخرجين

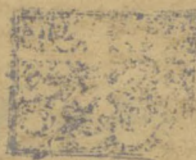
يجوز انما يمكن كما هو من باب الفارابي المكنة
 شيخ في صغرى الشكل الاول وكذا في صغرى الشكل
 الثالث والعشرون المذکور منها ومنها من دفع
 اذ لا يصدق في المقدمة الفألة كل من كذب
 زبد من سن في جدوى السبع كاست جبهة
 الشيخ المذكور بعينه فيه بحث لان القول اذا
 كانت امرى الدائري في الكبرى مطلقة عامة فحق
 الظاهر ان لا يكون الشيخ مطلقة عامة حبيته و
 لفقيهه يطلب شرح المطالع وانما
 ستمى خلفا ارباطا في الوجود في التسمية الذي
 اراد به اجماعا وتوسلا تسمى خلفا لان التمسك به
 مثبت مطلوب بالطلب في نفسه فانه في المطلوب بالطلب
 الاستقانة في كل خلفه وبرزه وتسمية القياس الذي
 ينافي الى المطلوب ابتداء مع غيره تعقبا لا لالال
 لقيضة بالتمسك كان التمسك به باقيا مطلوبين
 قد آتاه في الكسفة منه وهو مركب من شيئين

جوابي

منه فيجوز بان لا يثبت فرضه صدق كل
 بالفعل ثم نقول بحث ان يصدق في عاكسه لبعض
 بالفعل ثم يستدل صدق في العكس
 فيصير الخلف كذا لو لم يصدق في العكس في تقدير
 صدق الكل لصدق لقيضة مع الكل فلهذا هو مقدمة
 مستندة فاصل لو لم يصدق في المطلوبين وبعض
 بفعل يصدق لا شيء من وانما مع قولنا
 كل بالفعل ثم نضم اليه المقدمة المتصلة فحقته
 احسن في هذا ولو لم يصدق لا شيء من وانما مع
 قولنا كل بالفعل صدق قولنا لا شيء من
 وانما فلهذا هو الثاني في مضمين شيخ لو لم يصدق
 بعض بالفعل لصدق لا شيء من وانما
 ثم يحل هذه الشيئين في القياس الكسافي ونقول
 لو لم يصدق بعض بالفعل لصدق لا شيء من
 مع وانما لكن القاطع بان مقدمه متناقضة
 اشقي عدم صدق بعض بالفعل فيعين مقدمه



فقد حصل المطرب بطريق الخلف مع صديق اقتراني
 ورستائي الى ذكره وفتن اوضحته معي الخلف
 في اثبات الشيخ واحسن موافقة ال
 شفاك فيم هذه العبارة موافقة للمعنى فان
 السرقة في ال وصف الدلالة فيكون لا يوصف بها
 غيرنا وقد صرح بان لا حركة في الحرس يكون
 سرقة حقيقة لكنه تسامح فيقول بان الاشياء في
 سرقة واللامر بان وانه كون الموضع
 جزر في العلم على عدة نظر قد جسد النظر في
 الحصر وهو ان لا يربط كون الموضع جزر ان لا
 حصر في العلم حتى يندرج في المبادئ يرد ان
 هذا التصديق ما زجج العلم اتفاقا فكيف يتغير
 منه بل يربط بكونه جزر في العلم ان التصديق بوجود
 الموضع في العلم وانه اجواب سرود لان الشيخ
 الرئيس قد صرح في الشفا بان التصديق بوجود
 الموضع في المبادئ المقصود ليقته فلا يكون
 جزرا على حد من سدر جاج المبادئ



17

101

خطی ۱۵